

Гродненскія Епархіальныя Вѣдомости.

Выходятъ по воскресеньямъ.

ЕЖЕНЕДѢЛЬНО.

Адресъ Редакціи—*Духовная Консисторія*.

Годъ XI-й. 19-го іюня 1911 г. №№ 24 и 25.

ОТДѢЛЪ ОФФИЦІАЛЬНЫЙ.

Къ свѣдѣнію и исполненію духовенства епархіи.

Московская Межевая Канцелярія при отношеніи отъ 21 мая 1911 года за № 1998 препроводила въ Консисторію, на основаніи 574 ст. Меж. Зак., реестръ дѣламъ, порученнымъ Старшему Землемѣру Надворному Совѣтнику Шорину къ исполненію въ лѣтѣ сего года по коштному (570—589 ст. Меж. Зак.) обмежеванію дачъ, и проситъ Консисторію, если къ означеннымъ дачамъ прилегаютъ земли, состоящія въ завѣдываніи Консисторіи, то назначить для охраненія границъ земель, принадлежащихъ духовному вѣдомству, депутата, согласно 272 и 295 ст., который по сообщенію исполнителя долженъ прибыть въ узаконенный срокъ въ назначенную имъ дистанцію, для присутствованія при межевыхъ дѣйствіяхъ.

РЕЕСТРЪ

дѣламъ по коштному межеванію, порученнымъ къ исполненію въ лѣтѣ сего года Старшему Землемѣру, Надворному Совѣтнику Шорину.

1) Волковыскаго уѣзда, имѣнія Недзвѣцкъ, владѣнія наслѣдниковъ Генералъ-Маіора Юзефовича.

2) Сокольскаго уѣзда, заштатнаго города Новаго-Двора, владѣнія жителей того города.

Гродненская Духовная Консисторія приказали: Дать знать о семъ духовенству Епархіи чрезъ пропечатаніе въ Епархіальныхъ Вѣдомостяхъ. Уполномочить для означенной цѣли настоятелей церквей, земли коихъ соприкасаются съ указанными выше землями, съ предписаніемъ лично отъ себя увѣдомить Старшаго землемѣра Надворнаго Совѣтника Шорина о томъ, что земля такой-то церкви граничитъ съ такою-то землею и что, по распоряженію Епархіальнаго Начальства, онъ, какъ настоятель церкви, назначенъ депутатомъ при обмежеваніи земли охраненія границъ церковной земли; при этомъ необходимо указать и свой почтовый адресъ.

ПОЖЕРТВОВАНІЯ.

Ко дню Св. Пасхи 1911 г. проживающая въ С.-Петербургѣ Елена Николаевна Арендаренко пожертвовала въ Новоселковскую церковь—Св. Евангеліе требное, мѣдный вызолоченный крестъ, двѣ пелены атласныя на аналои, шелковую завѣсу и воздухи, всего на 25 руб. Тогда же ею присланы въ Новоселковскую церковно-приходскую школу: альбомъ картинъ изъ священной и русской исторіи, картины съ объясненіемъ богослуженія и 5 книгъ съ картинами для нагляднаго изученія Закона Божія; всего тоже на 25 руб.

Проживающимъ въ гор. С.-Петербургѣ Николаемъ Ивановичемъ Шевченей пожертвованы въ Славатичскую церковь, Волковыскаго уѣзда, священническое и діаконское облаченія съ полнымъ приборомъ, а также воздухъ и покровцы, всего на сумму 168 рублей.

Резолюціей Его Преосвященства Преосвященнѣйшаго Михаила, Епископа Гродненскаго и Брестскаго, отъ 21 мая 1911 года за № 1793 преподано Архипастырское благословеніе женѣ желѣзно-дорожнаго мастера Сызрань-Вяземской желѣзной дороги Матронѣ Чайковской, пожертвовавшей въ текущемъ году въ Волпянскую церковь голгоѳу съ предстоящими, стоимостью 130 руб. и служащему на той же дорогѣ прихожанину Волпянской церкви Прокофію Оскирко пожертвовавшему въ упомянутую церковь образъ Воскресенія Христова въ рѣзной золоченной рамѣ, стоимостью 40 руб.

Резолюціей Его Преосвященства, Преосвященнѣйшаго Владиміра Епископа Бѣлостокскаго, отъ 8 іюня 1911 года за № 2004 преподано Архипастырское благословеніе съ выдачею установленныхъ грамотъ, проживающимъ въ гор. С.-Петербургѣ Статскому Совѣтнику Владиміру Ивановичу Зазерскому и женѣ почетнаго гражданина Александрѣ Ивановнѣ Харчевой за пожертвованіе ими въ Каменецъ-Литовскую церковь полныхъ парадныхъ облаченій для священника и діакона изъ желтой парчи.

Резолюціей Преосвященнаго Владиміра, Епископа Бѣлостокскаго, отъ 7-го іюня за № 1983, псаломщикъ Добровольской церкви, Волковыскаго уѣзда, Стефанъ Савичъ, согласно прошенію, уволенъ за щтатъ.

Резолюціями Его Преосвященства, отъ 9-го іюня за № 2017, діаконъ Стрѣльнянской церкви, Кобрин-

скаго уѣзда Петръ Зенковичъ назначенъ на священническое мѣсто къ церкви с. Хоробровичъ, Слонимскаго уѣзда.

Отъ 10-го іюня за № 2021, псаломщикъ Мстибовской церкви, Волковыскаго уѣзда, Яковъ Занько, согласно прошенію, уволенъ отъ должности.

Отъ 10-го іюня за № 2022, учитель Оранчицкой церковно-приходской школы Георгій Бондарукъ назначенъ на вакансію священника къ Миронимской церкви, Слонимскаго уѣзда.

Отъ 10-го іюня за № 2028, священникъ Подороской церкви, Волковыскаго уѣзда. Ѳеофилъ Демьяновичъ согласно прошенію, перемѣщенъ къ церкви мѣст. Клещелей, Бѣльскаго уѣзда.

Отъ 10 іюня за № 2030, утверждены въ должности духовниковъ благочиній: 1) Индурскаго—священникъ Лунненской церкви I. Хомичевскій, 2) Великоберестовицкаго—священникъ Великоберестовицкой церкви Максимиліанъ Померанцевъ, 3) Бѣльскаго—протоіерей Райской церкви Андрей Сосновскій.

Отъ 11 іюня за № 2064: окончившіе въ семъ году Гродненскіе Постоянные Церковно-Пѣвческіе Курсы назначены и. д. псаломщика въ слѣдующіе приходы: 1) въ с. Люшнево, Слонимскаго уѣзда, Буйко Степанъ, 2) въ м. Бездѣжъ при Свято-Троицкой церкви, Кобринскаго уѣзда, Веселовскій Кипріанъ, 3) въ м. Пески, Слонимскаго уѣзда, Кононюкъ Михаилъ, 4) въ с. Головачи, Гродненскаго уѣзда, Гукъ Павелъ, 5) въ м. Хорощъ, Бѣлостокскаго уѣзда, Герасимчукъ Викторъ, 6) въ с. Острово, Слонимскаго уѣзда, Клопоцкій Петръ, 7) въ м. Зельву, Волковыскаго уѣзда, Кобернюкъ Алексѣй, 8) въ с. Новоберезово, Бѣльскаго уѣзда, Куксичъ Семенъ, 9) въ гор. Пружаны при Пречистенской церкви Пилипенко Николай, 10) въ с. Бершты, Гродненскаго уѣзда, Сахарчукъ Николай, 11) въ с. Вѣжну Пружан-

скаго уѣзда, Сулима Викторъ, 12) въ с. Байки, Пружанскаго уѣзда, Цуприкъ Климентъ, 13) въ з. г. Новый-Дворъ, Сокольскаго уѣзда, Шпаковскій Николай, 14) въ с. Рогозну, Кобринскаго уѣзда, Ганюкевичъ Иванъ, 15) въ с. Комотово, Гродненскаго уѣзда, Богдель Иванъ, 16) въ с. Чижи, Бѣльскаго уѣзда, Глинскій Артемій.

Отъ 11-го іюня за № 2060, протоіерей Бѣздежской Свято-Троицкой церкви, Александръ Кадлубовскій утвержденъ въ должности духовника Бездѣжскаго благочинія.

ВАКАНТНЫЯ МѢСТА:

Священниковъ: въ с. Левковѣ, Волковыскаго у., с. Церковникахъ, Брестскаго у., с. Хотиславѣ, того же у., м. Заблудовѣ 2-го священника, Бѣлостокскаго уѣзда, с. Ставахъ Брестскаго у., с. Славатичахъ, Волков. у., с. Доброволѣ Волковыскаго у , с, Матвѣевичахъ, Пружанскаго у., 2-го священника; м. Дятловѣ, Слонимскаго. у., 2-го священника; с. Грушевѣ, Кобринскаго у., 2-го священника; с. Подороскѣ, Волковыскаго у. и с. Лашѣ, Гродненскаго уѣзда.

Псаломщиковъ: м. Бездѣжѣ при Св. Николаевской церкви, Кобринскаго уѣзда, при Слонимскомъ Соборѣ, с. Рудѣ-Яворской, Слонимскаго у., с. Бусяжѣ, того же у., с. Липникахъ, Кобринскаго у., с. Верейкахъ, Гродненскаго у., с. Доброволѣ, Волковыскаго у., с. Стрѣльнѣ, Кобринскаго у. и м. Мстибовѣ, Волковыскаго уѣзда.

9-го мая сего года скончался псаломщикъ Липникской церкви, Кобринскаго уѣзда, Петръ **Зноско**, оставивъ жену и 3 малолѣтнихъ дѣтей.

16-го мая скончался 2-й священникъ Грушевичской церкви, Кобринскаго уѣзда, Іоаннъ **Дорошевскій** на 72-мъ году жизни, оставивъ непристроенную дочь.

25-го мая скончался псаломщикъ Верейковской церкви, Гродненскаго уѣзда, Платонъ **Савичъ** на 54 году жизни, оставивъ вдову и 4 непристроенныхъ дѣтей.

11-го іюня сего года скончался священникъ Лашанской церкви Іоанъ Куриловичъ, оставивъ жену и 5 непристроенныхъ дѣтей.

Образованнаго ВЫСОЧАЙШИМЪ соизволеніемъ

ОСОБАГО КОМИТЕТА

по сооруженію въ городѣ Костромѣ памятника въ ознаменованіе трехсотлѣтія

Царствованія Дома Романовыхъ

ВОЗЗВАНІЕ.

14 Марта 1913 года исполняется три столѣтія съ тѣхъ поръ, когда въ Россійскомъ Государствѣ совершилось величайшее событіе. Въ Воскресенье четвертой недѣли великаго поста 14-го Марта 1613 года въ Костромѣ, въ древнемъ Ипатіевскомъ Монастырѣ, благословляемый древнѣйшей Костромской Святыней, иконой Ѳеодоровской Богоматери, взошелъ на Всероссійскій Престолъ Михаилъ Ѳеодоровичъ Романовъ, родоначальникъ нынѣ благополучно Царствующаго ГОСУДАРЯ ИМПЕРАТОРА НИКОЛАЯ II АЛЕКСАНДРОВИЧА.

Въ этотъ знаменательный день 14 Марта 1613 года, Архіепископъ Θеодоритъ, послѣ совершенія заутрени въ церкви села Селищъ, со всѣмъ священнымъ Соборомъ, одѣвшись въ священныя ризы, взявъ чудотворный образъ Богоматери Владимірскія и икону Святителей Московскихъ Петра, Алексѣя и Іоны, принесенныхъ имъ изъ Москвы, честный крестъ и прочія Св. иконы, а бояринъ Θеодоръ Іоанновичъ Шереметьевъ и „вси пришедшіе съ нимъ, учредиша чины по достоянію, поидоша черезъ великую рѣку, именуемую Волгу, въ обитель Живоначальныя Троицы въ Ипатіевскій монастырь, и егда пріидоша на устье рѣки Костромы, весь же церковный чинъ града того, облекошася въ священныя ризы, вземше честный крестъ и чудотворную икону Пресвятыя Богородицы Θеодоровскія, изыдоша изъ града со множествомъ народа, съ иконами и дѣтьми и поидоша вкупѣ въ тотъ же Ипатіевскій монастырь молебная совершающе“.

На томъ мѣстѣ, гдѣ рѣчка Кострома сливается съ Волгою, соединились Москва и Кострома въ лицѣ ихъ святынь, духовенства, сановниковъ и множества народнаго въ одну знаменитую по цѣли процессію, единственную въ лѣтописяхъ нашего отечества.

Русь, раздираемая междуусобицами, разграбленная, утомленная кровавой борьбой, погибала и нашла успокоеніе въ стѣнахъ Ипатіевской обители въ лицѣ перваго Царя изъ Дома Романовыхъ, и съ тѣхъ поръ, подъ державою Царствующаго Дома Романовыхъ, выросла въ могущественное Государство. За эти знаменательныя три столѣтія Россія оправилась отъ тягостныхъ послѣдствій „великой разрухи“, возсоединила давно разрозненныя ходомъ исторіи части русскаго народа, достигла своихъ естественныхъ границъ, примкнула къ общему развитію европейской культуры, содѣйствовала освобожденію отъ турецкаго ига балканскихъ славянъ, создала великую литературу и подарила міру рядъ крупнѣйшихъ ученыхъ.

Памятуя о такомъ великомъ историческомъ моментѣ, учрежденный съ ВЫСОЧАЙШАГО соизволенія на предметъ сооруженія въ г. Костромѣ памятника 300-лѣтія Царствованія Дома Романовыхъ, Комитетъ, въ засѣданіи своемъ 4 Апрѣля 1909 г., единогласно постановилъ: обратиться ко всѣмъ общественнымъ учрежденіямъ, начальникамъ отдѣльныхъ частей и частнымъ лицамъ съ воззваніемъ объ участіи посильными пожертвованіями въ общемъ, дорогомъ для всѣхъ русскихъ, дѣлѣ увѣковѣченія памяти великаго событія 300-лѣтія Царствованія Дома Романовыхъ, постановкой памятника въ городѣ Костромѣ.

Пожертвованія принимаются во всѣхъ мѣстныхъ Казначействахъ.

Адресъ: *г. Кострома, Канцелярія Губернатора.*

Редакторъ *Н. Шелутинскій.*



ГРОДНЕНСКІЯ ЕПАРХІАЛЬНЫЯ ВѢДОМОСТИ.

ОТДѢЛЪ НЕОФФИЦІАЛЬНЫЙ.

Поученіе *).

„Въ послѣдній день великій праздника стояше Іисусъ и зваше, глаголя: „аще кто жаждетъ, да пріидетъ ко Мнѣ и піетъ“.

Возлюбленные братіе! зоветъ насъ и нынѣ къ Себѣ Спаситель устами пророковъ и апостоловъ, словами Своего Святого Евангелія, и нынѣ Онъ стоитъ у дверей нашего сердца и стучитъ въ него, желая напоить жажду нашей души. И что же? Слышимъ-ли мы этотъ зовъ Всеблагого Господа Нашего, чувствуемъ-ли мы эту духовную жажду Божественной благодати, идемъ-ли мы за Нимъ, не оглядываясь на сей грѣшный міръ, оставили-ли мы его, возненавидѣли-ли мы его соблазны и все то, чѣмъ онъ насъ прельщаетъ? Увы, братіе! Если мы посмотримъ вокругъ себя, то увидимъ, что угасаетъ въ насъ эта духовная жажда божественной благодати, что міръ окончательно поработилъ насъ; одни изъ насъ всѣ свои мысли, всѣ свои желанія направляютъ къ тому, чтобы собрать какъ можно больше тлѣнныхъ богатствъ сего міра, имъ они служатъ, имъ они манятся, забывая о Богѣ, забывая о богатствѣ нетлѣнномъ на небѣ, другіе все счастье жизни полагаютъ въ почестяхъ, въ высокомъ положеніи

*) Произнесено въ г. Гроднѣ 9 іюня 1911 г.

въ обществѣ, забывая о чести небесной, третьи полагаютъ счастье жизни въ удовольствіяхъ чувственныхъ, предаются сластолюбію и соединеннымъ съ нимъ порокомъ. Кого же Ты зовешь, Господи? гдѣ тѣ алчущіе и жаждущіе правды? Кто идетъ за Тобою? Есть между нами люди благочестивые, дышущіе искреннею любовію къ ближнимъ, жаждущіе вѣчнаго спасенія; иначе быть не можетъ, безъ нихъ міръ не существовалъ-бы но ихъ такъ мало, какъ яркихъ звѣздъ на небѣ въ темную осеннюю ночь.

Почему же мы, возлюбленные братіе, не слушаемъ голоса Нашего Спасителя, почему мы не идемъ за Нимъ? что добраго въ мірѣ семъ и его призрачныхъ благахъ? Вѣдь тѣ богатства, изъ-за которыхъ мы часто даже и нарушаемъ свою честь, которыхъ мы такъ жаждемъ, ихъ всѣ мы сложимъ у гроба, а съ чѣмъ же будемъ жить дальше? а почести и награды? сколько зависти и недоброжелательства къ ближнему онѣ поселяютъ въ нашей душѣ, онѣ нарушаютъ миръ нашей души, онѣ какъ ржавчина ѣдятъ ее, а удовольствія міра сего? Какъ они непостоянны и скоро преходящи, какъ скоро подъ вліяніемъ ихъ вянетъ наша красота тѣлесная, какъ скоро изнашивается наше здоровье, какъ грубѣетъ и черствѣетъ наша душа! И вообще—что добраго въ мірѣ семъ? Здѣсь одни только страданія, однѣ болѣзни, одни соблазны.

Да, братіе, угасла въ насъ жажда божественной благодати! Милосердый Боже! вдохни Ты въ насъ Духа Святаго, Духа истины, Духа сильнаго, который-бы возгрѣлъ въ насъ духовную жажду, который-бы наставилъ насъ, помогъ намъ побороть грѣшный міръ, очистилъ насъ отъ всякой скверны и спасъ наши души!

Возгрѣемъ же, возлюбленные братіе, наши души пламенною молитвою нашею къ Богу, да пошлетъ Онъ намъ Свою благодать, всегда немощная врачующую и оскудѣвающія восполняющую. Аминь.

Свящ. В. Д—ій.

ЧТО ТАКОЕ БАПТИЗМЪ *).

Историческій очеркъ и характеристика этого религіознаго движенія.

Штундо-баптизмъ въ Россіи.

О баптизмѣ, или какъ чаще у насъ въ Россіи говорятъ штундо-баптизмѣ, въ послѣднее время не мало говорятъ и пишутъ. А нѣкоторымъ изъ насъ, быть можетъ, самимъ приходилось бесѣдовать съ тѣми, кто объявляютъ себя послѣдователями этой религіозно-политической секты. Въ нѣкоторыхъ мѣстностяхъ нашей родины это религіозное движеніе болѣе или менѣе замѣтно проявляется; у насъ-же, въ Гродненской губерніи, сколько-нибудь замѣтнаго успѣха это движеніе до послѣдняго времени не имѣло. Но въ самое послѣднее время волна этого движенія какъ будто приближается и къ намъ. Такъ, въ г. Бѣлостокѣ въ концѣ 1910 года зарегистрована уже баптистская община и у насъ, въ Гроднѣ, нѣсколько человѣкъ заявили себя послѣдователями этой секты. Всѣмъ намъ извѣстно также, что въ мѣсяцѣ апрѣлѣ сего года свѣтлые дни праздника Св. Пасхи омрачены были вторженіемъ въ Гродну одного изъ баптистскихъ пропагандистовъ, именно проповѣдника С.-Петербургской баптистской общины Вильгельма Фетлера. Г. баптистскій проповѣдникъ, прибылъ въ Гродну, думалъ соединить пріятное съ полезнымъ,—взять изъ Гродны „невѣсту"—одну изъ Гродненскихъ дѣвицъ и кстати „благовѣтствовать" по части баптизма.

Какъ извѣстно, г. Фетлеръ, при всей его чрезвычайной смѣлости и развязанности, не могъ сказать:

---

*) Сказано 9-го іюня 1911 года въ Народномъ Домѣ въ г. Гроднѣ въ собраніи, въ которомъ присутствовали о.о. депутаты Епархіальнаго Съѣзда и о.о. Благочинные Гродненской Епархіи.

„veni, vidi, vici“ (пришелъ, увидѣлъ, побѣдилъ) и на этотъ разъ уѣхалъ отъ насъ съ нѣкоторой поспѣшностью... Но грозилъ вернуться.... Эта угроза баптизма подсказываетъ, что, очевидно, намъ, Гроднецамъ, благовременно нѣсколько осмотрѣться въ этомъ вопросѣ. Что-же такое „баптизмъ“?

Чтобы обстоятельно уяснить себѣ это понятіе, необходимо намъ оглянуться на 400 лѣтъ назадъ, къ тому времени, когда въ Западной Европѣ, въ самомъ началѣ XVI вѣка въ нѣдрахъ римско-католической церкви широко развилось такъ называемое протестантское движеніе, и мы увидимъ, что баптизмъ родился въ нѣдрахъ римско-католической церкви въ ряду другихъ раціоналистическихъ сектъ, возникшихъ во время реформаціи.

О причинахъ, вызвавшихъ протестантское движеніе, говорить много не буду, но коснуться этой стороны дѣла необходимо. Нужно сказать, что и великій расколъ въ Вселенской Церкви, благодаря которому Римскій патріархъ въ XI и окончатательно въ XII вѣкѣ отдѣлился отъ общенія Вселенской Церковію, т. е. съ 4-мя прочими патріархами: Константинопольскимъ, Александрійскимъ, Антіохійскимъ и Іерусалимскимъ, и затѣмъ великій расколъ въ нѣдрахъ самой Римской церкви, т. е. протестантское движеніе. отторгшее отъ Римской церкви, начиная съ XVI вѣка, 90 милліоновъ вѣрующихъ, образовавшихъ собою въ Европѣ и въ Америкѣ множество самостоятельныхъ, не имѣющихъ между собою братскаго общенія религіозныхъ обществъ: лютеранъ, кальвинистовъ, англичанъ, баптистовъ, меннонитовъ, адвентистовъ, методистовъ, пресвитеріанъ и прочихъ сектъ раціоналистическихъ и мистическихъ, —оба эти величайшей важности явленія въ исторіи христіанства, раздѣлившія христіанскій міръ на множество отдѣльныхъ, враждующихъ между собою христіанскихъ обществъ, произошли по винѣ римскихъ патріарховъ или папъ.

Расчлененіе христіанскаго міра на множество отдѣльныхъ, непризнающихъ другъ друга обществъ, произошло, повторяемъ, по винѣ римскихъ папъ, именно,— благодаря непомѣрному ихъ властолюбію и той начавшейся въ VI вѣкѣ, усилившейся въ VIII и окончательно опредѣлившейся въ XI вѣкѣ системы управленія и строя церковной жизни въ Римской церкви, благодаря которымъ римскій папскій престолъ подъ лозунгомъ ad majorem Dei gloriam (т. е. для вящшей славы Божіей) все направлялъ ad majorem papae gloriam. т. е. къ большей славѣ папы и „апостольскаго римскаго престола", и даже самое Святѣйшее имя Главы Церкви Господа Нашего Іисуса Христа въ сознаніи народныхъ масъ замѣнялъ именемъ „Намѣстника Его на землѣ, святѣйшаго Отца", т. е. именемъ римскаго папы. Крестовые походы XII вѣка, когда римскіе папы, пользуясь глубокимъ религіознымъ настроеніемъ народныхъ массъ, двинули толпы западныхъ христіанъ на востокъ для освобожденія будто бы Іерусалима и восточныхъ церквей отъ турокъ—магометанъ, а на самомъ дѣлѣ для подчиненія римскимъ папамъ восточныхъ церквей, особенно наглядно иллюстрировали стремленія и вожделѣнія римскаго папскаго престола. Турецкаго владычества крестовые походы не разрушили, а восточныя церкви были разорены и до крайней степени унижены: пользуясь военной силой крестоносцевъ, римскіе папы низлагали неугодныхъ имъ восточныхъ патріарховъ и епископовъ и насильно освобождаемыя такимъ образомъ каѳедры замѣщали своими ставленниками. Казалось, внѣшнія обстоятельства вполнѣ благопріятствовали римскому папскому престолу,—сила и могущество папъ расли безмѣрно. Получивъ во владѣніе еще въ 8 вѣкѣ особую область въ Италіи (Равенскій экзархатъ) и, ставъ свѣтскими владѣтелями, римскіе папы завели блестящій придворный штатъ и стали, какъ свѣтскіе правители, въ ряду государей другихъ извѣст-

ныхъ тогда державъ, а, какъ представители римской церкви, мнили себя правителями душъ всего христіанскаго міра. Такимъ образомъ, гордый духъ древняго политическаго властителя міра—Рима возродился въ лицѣ главы христіанской римской церкви Римскаго папы, властвовавшаго надъ міромъ, какъ-бы уже по нѣкоему божественному праву. И хотя, кстати сказать, къ нашему времени свѣтская власть римскихъ папъ и присвоенное ими міровое значеніе отошли уже въ область преданій, но ослѣпленіе осталось и, какъ необъяснимый анахронизмъ или пережитокъ времени, остается со стороны государствъ міра добровольное признаніе и въ наши дни яко бы міроваго значенія римскихъ папъ, выражающееся, между прочимъ, и въ томъ, что всѣ государства, въ томъ числѣ и Православное Русское, содержатъ при папѣ обширные штаты посольствъ какъ при державныхъ государствахъ, и въ ущербъ державнымъ своимъ интересамъ, но „ad majorem papae gloriam“ служатъ папскимъ интересамъ, связывая себя разными конкордатами, соглашеніями и т. п.... Но объ этомъ много говорить и лучше говорить особо. Достигнувъ въ XII—XIII вѣкахъ высшаго могущества въ мірѣ, власти и славы, получая чрезмѣрныя богатства, римскій папскій престолъ и многочисленные представители римской церкви впали въ разныя излишества; паденіе нравственности и крайняя распущенность съ одной стороны, религіозное невѣжество народныхъ массъ съ другой—разразились въ нѣдрахъ римско-католической церкви грозными громовыми ударами, сначала глухими, на которые безпечный тогда папскій дворъ сначала не обратилъ вниманія, а потомъ все усиливавшимися, потрясшими всю римскую церковь и весь западноевропейскій міръ.

Вслѣдъ за Іоанномъ Гуссомъ прогремѣлъ голосъ римско-католическаго монаха ордена Августиновъ Мартина Лютера, въ 95 положеніяхъ изложившаго

обличенія противъ злоупотребленій римскаго папства. Почти одновременно съ Лютеромъ выступили съ протестомъ противъ папскихъ злоупотребленій и противъ всего строя римско-католической церкви въ Швейцаріи—Цвингли, а во Франціи—Кальвинъ, впослѣдствіи также переселившійся въ Швейцарію и продолжавшій тамъ свою реформаторскую дѣятельность. Реформаторы, задавшись цѣлью преобразовать западно-римскую церковь и вернуть ее къ порядкамъ древней Вселенской церкви, не обратились на Востокъ къ церкви Восточной Православной, а положились на собственныя силы, на собственное разумѣніе, поэтому еще дальше отошли отъ завѣтовъ древней Апостольской Вселенской церкви. Раздраженные противъ римскихъ папъ и строя римской церкви, увлекшіеся страстями борьбы и протеста, реформаторы, въ поискахъ древне-христіанской истины, не смогли стать на вѣрный путь и уклонились въ противоположныя строю и ученію римской церкви крайности.

Основныхъ положеній протеста было два:

1) Римско-католическая церковь къ тому времени усвоила неизвѣстное Вселенской церкви ученіе „о сверхдолжныхъ заслугахъ святыхъ“, каковыя заслуги властью-римскаго папы могутъ-де быть вмѣняемы въ оправданіе обыкновеннымъ грѣшнымъ людямъ, за извѣстную плату пріобрѣвшимъ индульгенцію, т. е. заочное разрѣшеніе грѣховъ. Въ противовѣсъ этому протестанты стали учить объ оправданіи одной вѣрой безъ добрыхъ дѣлъ, и что „вѣрующій“ есть Божій избранникъ, предопредѣленный къ Царству Небесному, при чемъ въ ученіи о предопредѣленіи разныя протестантскія общества учатъ различно,—одни признаютъ, что всѣ вѣрующіе предопредѣлены ко спасенію, другіе-же, вслѣдъ за Кальвиномъ, держатся того мнѣнія, что одни отъ вѣчности предопредѣлены Богомъ ко спасенію, другіе-же къ погибели.

2) Римско-католическая церковь, какъ извѣстно, запрещаетъ міранамъ читать библію и вмѣстѣ съ тѣмъ въ строѣ церковной жизни придаетъ чрезмѣрное значеніе церковнымъ обычаямъ, церковному преданію. Въ противовѣсъ этому протестанты совершенно отвергли священное Преданіе и единственнымъ источникомъ вѣры признали Священное Писаніе.

Какъ прямой выводъ изъ указанныхъ 2-хъ основныхъ положеній и какъ противовѣсъ чрезмѣрной обрядности римско-католической церкви протестанты отвергли все то, что такъ или иначе имѣло отношеніе къ обрядовой сторонѣ, почему отвергнуты протестантами: авторитетъ Церкви, іерархіи, таинства, почитаніе иконъ, почитаніе святыхъ, мощей, посты, праздники, монашество. Между прочимъ, отказъ отъ Св. Таинствъ протестанты объясняютъ оправданіемъ одною вѣрой,—чрезъ вѣру, говорятъ они, христіанинъ входитъ въ непосредственное единеніе съ Самимъ Христомъ, посему другія священнодѣйствія, какъ Таинства, не нужны. Какъ прямой-же выводъ изъ указанныхъ основныхъ положеній протестантско-реформатскаго ученія является представленіе каждому „вѣрующему“ толковать и понимать Священное Писаніе по собственному смыслу, а не по смыслу, утвержденному авторитетомъ Вселенской Церкви, при чемъ предоставляется даже отвергать вовсе тѣ книги Священнаго Писанія, которыя почему-либо кажутся непріемлемыми. Первый примѣръ въ этомъ отношеніи далъ самъ Мартинъ Лютеръ, подвергши сомнѣнію, напримѣръ, Соборное Посланіе апостола Іакова, съ первыхъ вѣковъ христіанства признаваемое несомнѣнно апольстольскимъ, такъ-же Апокалипсисъ, — отвергаемыя Лютеромъ, очевидно, потому, что въ этихъ книгахъ особенно опредѣленно говорится о недостаточности оправданія одной вѣрой безъ добрыхъ дѣлъ, а также о необходимости въ дѣлѣ спасенія подчиненія авторитету Церкви. Словомъ, протестантско-реформатское

движеніе, отвергая или весьма ослабляя авторитетъ Церкви, въ дѣлѣ вѣры преимущественное или даже исключительное значеніе дало субъективному, т. е. личному пониманію, личному религіозному чувству и настроенію каждаго вѣрующаго. Поэтому различными раціоналистическими и мистическими сектами протестантско-реформатскаго характера усвоено ученіе о непосредственномъ облагодатствованіи чрезъ вѣру, помимо Св. Таинствъ, объ озареніи свыше, о родствѣ такимъ образомъ непосредство облагодатствованныхъ душъ и проч. въ этомъ направленіи.

Въ этой атмосферѣ протестантско-реформатскаго движенія и родилось въ началѣ XVI вѣка въ 1523 году въ г. Цвикау, въ Швейцаріи, то религіозное направленіе, которое опредѣлилось впослѣдствіи въ сектѣ баптистовъ. Необходимо сказать, что баптизмъ не сразу опредѣлился въ томъ видѣ, въ какомъ онъ выражается теперь да и теперь, собственно говоря, онъ не сказалъ еще послѣдняго слова,—оно впереди. Онъ въ историческомъ своемъ развитіи прошелъ нѣсколько ступеней и по независѣвшимъ отъ него обстоятельствамъ принужденъ былъ скрыть въ себѣ все то, что на первыхъ порахъ можетъ отвращать отъ него, т. е. соціально-политическія тенденціи, и открыто объявляетъ себя теперь повидимому лишь съ одной стороны—религіозной. Эта особенность баптизма достаточно выяснится изъ дальнѣйшей нашей бесѣды. Основателемъ этой секты слѣдуетъ считать школьнаго учителя и каѳедральнаго католическаго проповѣдника въ г. Цвикау Ѳому Мюнцера, ставшаго вначалѣ послѣдователемъ и даже другомъ Мартина Лютера, а потомъ не только порвавшаго всякія сношенія съ Лютеромъ, но на почвѣ религіозныхъ мнѣній ставшаго къ Лютеру во враждебныя отношенія. Разойдясь съ Лютеромъ, Ѳома Мюнцеръ сталъ проповѣдывать собственное свое ученіе, которое въ своей основѣ состояло въ томъ, что „міръ человѣческій погруженъ въ

заблужденія и беззаконія, а посему Богъ призвалъ *новыхъ людей* (т. е. Мюнцера и его послѣдователей), просвѣщенныхъ Его свѣтомъ и вразумленныхъ Духомъ Божіимъ. Эти новые люди составляютъ общество святыхъ, т. е. Церковь; прочіе же, не примыкающіе къ нимъ, все равно, что язычники. Всѣ „вѣрующіе“ должны быть равны не только въ отношеніи священства, но и въ отношеніи гражданскаго и общественнаго положенія. Посему у всѣхъ должно быть все общее. Не нужно ни начальства, ни законовъ, никакой собственности. Ради учрежденія такой церкви или Царства Божія на землѣ необходимо искоренить всякое нечестіе на землѣ и истребить всѣхъ нечестивыхъ т. е. всѣхъ, кто не идетъ за Мюнцеромъ. Такъ какъ Мюнцеръ не признавалъ крещенія младенцевъ и считалъ такое крещеніе недѣйствительнымъ, то потребовалъ, чтобы послѣдователи его были вновь окрещены. Посему-то послѣдователи Мюнцера стали называться *Анабаптистами*, т. е. перекрещенцами. Ученіемъ Мюнцера увлеклись прежде всего нѣмецкіе студенты, затѣмъ проникло оно въ среду ремесленниковъ и наконецъ охватило крестьянскія массы. Ближайшіе послѣдователи Мюнцера, извѣстные въ исторіи подъ именемъ Цвикаусскихъ пророковъ, воспламенились дикимъ фанатизмомъ противъ всего внѣшняго строя римско-католической церкви. Слѣдуя ученію Мюнцера, будто-бы получившему откровеніе отъ Самого Бога, перемѣшавъ въ воспаленныхъ своихъ головахъ крайній мистицизмъ съ крайними соціально-политическими стремленіями, эти изступленные люди прежде всего обрушились на римско-католическую церковь: врывались въ храмы во время богослуженій, разрушали алтари, выбрасывали иконы, избивали священниковъ. Охваченныя ученіемъ Мюнцера крестьянскія массы возстали и началась религіозно-политическая революція, извѣстная въ исторіи подъ именемъ „крестьянскихъ войнъ“. Ужасы этого анабаптистскаго движенія не-

описуемы. Храмы разрушались, священники побивались камнями, иконы истреблялись, безчеловѣчно умерщвлялись всѣ, кто не примыкалъ къ ученію Мюнцера, —десятки тысячъ тѣхъ, кого анабаптисты называли „нечестивыми“, предавались смерти: не щадились ни старики, ни дѣти, ни больные. Мюнцеръ наконецъ въ 1525 году былъ схваченъ и казненъ. Но преемникъ его кровожадный и крайне распутный Іоаннъ Лейденскій еще съ большей жестокостью и фанатизмомъ продолжалъ дѣло Мюнцера. Въ это время цѣлые города были уничтожены анабаптистами. Словомъ „анабаптистъ“ матери пугали дѣтей.

Анабаптисты возбудили наконецъ противъ себя такую ненависть со стороны населенія, что движеніе, вызванное ими, должно было прекратиться и сами анабаптисты подверглись заслуженнымъ ими жестокимъ гоненіямъ и вынуждены были бѣжать изъ Германіи и Швейцаріи частью въ Голландію, частью въ Англію. Благоразумнѣйшіе изъ анабаптистовъ опомнились наконецъ и поняли, что зашли слишкомъ далеко. Предводительствовавшій во второй половинѣ XVI вѣка анабаптистами голландецъ Симонсъ Меннонъ, бывшій римско-католическій священникъ, попытался отвлечь анабаптистовъ отъ кровавой политики и въ самомъ ученіи Мюнцера произвести реформу, ограничивъ ученіе Мюнцера преимущественно религіозно-нравственнымъ характеромъ. Въ противовѣсъ кровавой политики Мюнцера, онъ внесъ начало непротивленія, отрицаніе военной и правительственной службы и присяги, сохранивъ такимъ образомъ соціально-политическій элементъ въ своемъ ученіи, но придавъ ему характеръ пассивнаго противодѣйствія установленнымъ формамъ общественно-политической жизни. Смягченное Менноиомъ ученіе Мюнцера однако принято было не всѣми анабаптистами,—послѣдовавшіе ученію Меннона анабаптисты стали называться *Меннонитами*. Меннониты однако не имѣли особаго успѣха и, какъ

удержавшие въ дѣлѣ религіи элементъ соціально-политическій, подвергались жестокимъ преслѣдованіямъ, и многіе изъ нихъ въ XVI же вѣкѣ даже въ такой свободолюбивой странѣ, какъ Англія, кончили жизнь на кострѣ; болѣе свободно чувствовали себя меннониты въ степяхъ и лѣсахъ Сѣверной Америки, куда многіе изъ нихъ бѣжали изъ Европы.

Въ самомъ началѣ XVII вѣка англичанинъ Джонъ Смитъ, проповѣдникъ пуританскій, бѣжалъ, подобно многимъ пуританамъ своего времени, изъ Англіи въ Голландію. Пуритане, какъ извѣстно, получили свое названіе отъ латинскаго слова „purus“, что значитъ чистый, такъ какъ они строго держались реформатскаго ученія Кальвина, безъ малѣйшей примѣси римско-католицизма. Сойдясь въ Голландіи съ меннонитами, Джонъ Смитъ принялъ основныя положенія ихъ ученія, въ томъ числѣ отрицаніе крещенія дѣтей, отрицаніе военной и правительственной службы и присяги. Въ 1611 году Джонъ Смитъ возвратился въ Англію и сталъ образовывать здѣсь меннонитскія общины, но особаго успѣха не имѣлъ. Очевидно, причиною былъ тотъ-же соціально-политическій элементъ въ его ученіи, какъ и вообще у меннонитовъ и у общихъ основателей этого религіозно-политическаго движенія анабаптистовъ-мюнцеровцевъ. Послѣдователи Джона Смита рѣшили повидимому отвергнуть, а правильнѣе – еще глубже скрыть политическую сторону вѣроученія и отрѣшиться ученія о непротивленіи, допустивъ военную службу и присягу и вмѣстѣ съ тѣмъ введя крещеніе чрезъ погруженіе, вмѣсто обливательнаго, какъ принято это у меннонитовъ. Реформированное такимъ образомъ еще разъ ученіе анабаптистовъ-меннонитовъ породило новоменнонитовъ и баптистовъ и распространяться стало болѣе успѣшно. Почти одновременно съ англійскимъ появился баптизмъ въ Сѣверной Америкѣ, гдѣ основателемъ былъ переселившійся въ 1631 году изъ Англіи въ Америку

послѣдователь реформированнаго Джономъ Смитомъ меннонитскаго ученія Роджеръ Виліамсъ. Въ томъ же XVII вѣкѣ баптизмъ появился въ Германіи, въ Вюртембергѣ подъ именемъ „Братства друзей Божіихъ" или,—*штунды* отъ нѣмецкаго слова Stunde—часъ, такъ какъ меннониты и баптисты собирались здѣсь по воскреснымъ днямъ для чтенія и толкованія Священнаго писанія „*на часъ*", почему народъ сталъ называть ихъ „*штундегальтерами*", т. е. штундистами. Въ цѣляхъ скрыть дѣйствительный свой характеръ и обезпечить успѣхъ своей пропаганды, баптисты основателемъ своей секты считаютъ теперь Джона Смита и открещиваются отъ Ѳомы Мюнцера и отъ Симонса Меннона, но, повторяемъ, изъ предыдущаго видно, что баптизмъ есть видоизмѣненный анабаптизмъ, при чемъ соціально-политическая сторона вѣроученія послѣдняго въ баптизмѣ до поры до времени повидимому глубоко скрывается, но при благопріятныхъ условіяхъ она, по самому характеру вѣроученія баптистскаго, неудержимо прорывается наружу, о чемъ будетъ ниже сказано, когда будетъ идти рѣчь о русскомъ баптизмѣ.

Благодаря принципу свободнаго толкованія и субъективнаго пониманія Священнаго Писанія, баптизмъ съ самаго начала своего появленія въ реформированномъ изъ меннонитства видѣ раскололся на много сектъ. Основное дѣленіе ихъ—на „общихъ" баптистовъ и „частныхъ". Особенность ученія „общихъ" баптистовъ отъ „частныхъ"—состоитъ въ томъ, что, по ихъ ученію, Богъ предопредѣлилъ всѣхъ людей къ вѣчному спасенію и что отъ свободной воли человѣка зависитъ принять спасеніе, конечно, чрезъ баптизмъ или отвергнуть его (общее предопредѣленіе). „Частные"-же баптисты, подобно Кальвину, учатъ, что Богъ однихъ людей предопредѣлилъ ко спасенію, а другихъ—къ осужденію и что тѣ, которые предопредѣлены Богомъ ко спасенію, спасутся („Частное" Предопредѣленіе). Но кромѣ сего основнаго дѣленія на двѣ

части, баптизмъ выдѣлилъ изъ себя много сектъ, которыхъ извѣстно до 15-ти, такъ: „Правильные" баптисты нѣсколькихъ толковъ, Баптисты седьмаго дня или субботники, Баптисты свободы воли, Баптисты шести положеній, Отдѣльные баптисты, Первоначальные баптисты, Церковь Божія, Баптисты Христіане, Баптисты ученики Христовы или Кемпбеллиты, Древніе баптисты двухъ началъ въ душѣ, Педо-баптисты, допускающіе крещеніе дѣтей и т. д.. Расходясь въ нѣкоторыхъ частяхъ вѣроученія и склоняясь больше къ мистицизму или къ раціонализму, всѣ эти баптистскіе развѣтленія сходятся между собою, такъ сказать, по духу и характеру своего вѣроученія.

Замѣтные успѣхи въ развитіи и распространеніи баптизма обнаружились съ конца *XVIII* вѣка, когда баптистскія общины стали соединяться въ баптистскіе союзы и общества: миссіонерско-проповѣдническія, благотворительныя, просвѣтительныя. Отсутствіе въ баптистскихъ сектахъ конфессіональности благопріятствовало объединенію ихъ въ цѣляхъ пропаганды, при чемъ для успѣха послѣдней баптизмъ объявилъ своей задачей христіанизацію или евангелизацію человѣчества, т. е. общій подъемъ нравственности на евангельскихъ началахъ, безъ догматовъ, безъ обрядовъ, безъ общеобязательныхъ символовъ. Первые такого рода „проповѣдническіе баптистскіе союзы" образованы были въ концѣ XVIII вѣка въ Сѣверной Америкѣ и въ Англіи для распространенія евангелія между американскими неграми и вообще язычниками. Впослѣдствіи пропаганда баптизма въ такомъ же родѣ и духѣ приняла общій характеръ и направлена и на христіанъ другихъ исповѣданій римско-католиковъ, православныхъ и другихъ (Шеферъ. Внутренняя миссія. Стр. 10). Въ настоящее время существуютъ баптистскіе союзы: американскій, германскій, датскій, норвежскій, французскій, шведскій, итальянскій и всероссій-

скій (съ 1884 года), и разные баптистскія общества, конвенціи, миссіи.

Наконецъ въ 1905 году баптистскіе союзы всего міра объединились во „Всемірный баптистскій союзъ“, при чемъ высшая распорядительная власть по дѣламъ баптизма предоставлена „Всемірнымъ баптистскимъ конгрессамъ“ или съѣздамъ. Первый всемірный конгрессъ баптистовъ бызъ въ томъ же 1905 году въ Лондонѣ. Для подготовки пресвитеровъ или проповѣдниковъ баптисты имѣютъ семинаріи; изъ баптистскихъ семинарій болѣе извѣстныя: въ Лондонѣ баптистская семинарія Спёржена, въ которой учился бывшій недавно въ Гроднѣ Вильгельмъ Фетлеръ, и Гамбургская семинарія Онкена, благодаря дѣятельности котораго баптизмъ распространился въ Германіи, откуда проникъ и въ Россію. Въ Америкѣ баптисты имѣютъ три университета, нѣсколько богословскихъ семинарій и нѣсколько десятковъ среднихъ учебныхъ заведеній.

Штундо-баптизмъ въ Россіи.

Штундо-баптизмъ появился въ Россіи почти одновременно въ Херсонской губерніи и на Кавказѣ.

Одинъ изъ первыхъ изслѣдователей этого религіознаго движенія въ Россіи („Вѣра и Разумъ“ 1887 г. кн. 20), говоря о причинахъ возникновенія его, такъ опредѣляетъ послѣднія. „Нашъ южно-русскій штундизмъ, взятый со стороны своихъ типическихъ особенностей и разсматриваемый со стороны внѣшнихъ формъ своего проявленія, есть явленіе заносное, возникшее первоначально на почвѣ нѣмецкаго (протестантско-реформатскаго) раціонализма; но успѣшное распространеніе его у насъ обусловливается причинами, коренящимися въ условіяхъ мѣстной религіозной жизни. Интеллигентное общество, отклонившись отъ церковныхъ формъ христіанскаго благочестія, или

впадаетъ въ религіозное равнодушіе или заигриваетъ съ духами въ спиритическихъ сеансахъ. Простой-же народъ, бѣдный и невѣжественный, недовольство своимъ матеріальнымъ положеніемъ переноситъ на религіозную почву". Какъ-бы въ поясненіе послѣдней мысли, извѣстный Архіепископъ Одесскій Никаноръ въ одномъ изъ своихъ поученій („Странникъ" 1884 г. стр. 206) говоря о причинахъ появленія русской штунды, такъ высказывается. „Посмотрите, говоритъ онъ, развѣ это была не штунда,— это изгнаніе постовъ, это изгнаніе изъ жилищъ святыхъ иконъ, это посягательство на церковные праздники, это исключеніе всего народнаго изъ жизни интеллигентныхъ круговъ, это раболѣпное преклоненіе предъ всѣмъ „заграничнымъ", это презрѣніе ко всему своему родному русскому, эти заигрыванія предъ всѣмъ иностраннымъ, эти разговоры, что вліяніе Православной Церкви слабо, что русское православное духовенство немощно и воздѣйствіе его на народъ ничтожно..... Да и въ одномъ-ли интеллигентномъ кругѣ? Не спускалась-ли эта безпринципная штунда или отрицаніе всего родного въ нѣдра училищъ, даже народныхъ, и въ нѣдра войскъ? Но вотъ среди русскихъ поселяются нѣмцы. „И коренные русскіе, не безъ подобострастія глядя около себя на инородцевъ, приглядѣлись, что сіи послѣдніе живутъ хорошо, и въ почетѣ, что порядки ихъ разумны и для нихъ полезны, что и вѣра ихъ, кажись, разумная, вотъ они у себя читаютъ, поютъ, молятся по своему, всѣ грамотные. Приглядѣлись и стали подражать. И факты показываютъ, что мѣстомъ первоначальнаго появленія штундизма былъ Одесскій уѣздъ Херсонской губерніи,—гдѣ жило большинство нѣмцевъ колонистовъ,—а первоначальнымъ центромъ, откуда распространялось это движеніе, была колонія Рорбахъ"....

И дѣйствительно, баптизмъ или штундизмъ занесенъ въ Россію переселившимися въ 1817 году изъ

Германіи вюртембергскими колонистами, поселившимися въ Южной Россіи—въ Херсонской, Екатеринославской и Таврической губерніяхъ. Колонисты эти пришли въ Россію меннонитами, но среди нихъ были послѣдователи Шпенера, устраивавшіе благочестивыя собранія, collegia pietatis или штунде. Вообще основателемъ „Братства штунды" считаютъ лютеранскаго пастора Филиппа-Якова Шпенера, умершаго въ 1705 году. Онъ первый задумалъ сблизить тѣхъ прихожанъ своего прихода, которые „болѣе другихъ жаждали духовной пищи и проникновенія въ глубь христіанской истины", и съ этою цѣлью основалъ братство въ приходѣ подъ названіемъ „братьевъ христіанъ". Примѣръ Шпенера нашелъ себѣ подражателей и такіе братства явились въ XVIII вѣкѣ во многихъ мѣстахъ Германіи, въ особенности-же въ Вюртембергѣ. Подъ воздѣйствіемъ „братьевъ-христіанъ" среди южно-русскихъ колонистовъ произошло сильное религіозное броженіе, закончившееся, какъ въ Англіи при Джонѣ Смитѣ, образованіемъ новоменнонитства или штундизма. Въ южно-русскія нѣмецкія колоніи приходило „на заработки" много русскихъ рабочихъ изъ сосѣднихъ губерній, въ средѣ этихъ рабочихъ и появились первые адепты штундизма. Устраивая свои собранія или штунде, колонисты-новоменнониты зазывали сюда и своихъ рабочихъ—русскихъ православныхъ. Доказывая простымъ русскимъ крестьянамъ рабочимъ, что протестантство есть будто-бы единственно истинная христіанская вѣра, новоменнонитскіе проповѣдники вмѣстѣ съ тѣмъ рѣзко осуждали ученіе Православной Церкви. Особеннымъ фанатизмомъ отличались новоменнониты: пасторъ колоніи Рорбахъ Карлъ Бонекемперъ, Гергардъ Вилеръ, Абрагамъ Унгеръ. Время совращенія первыхъ русскихъ православныхъ людей въ штундо-баптизмъ точно не установлено. Первое извѣстіе о совращеніи русскихъ въ штунду напечатано было въ „Одесскомъ Вѣстникѣ"

въ № 277 за 1867 годъ, но первыя совращенія русскихъ въ штундо-баптизмъ, и именно въ Херсонской губерніи, какъ съ достовѣрностью можно сказать, падаютъ впервые на 1862 годъ (Церк. Вѣстн. 1862 года № 42) и виновникомъ этихъ совращеній былъ новоменнонитъ Гергардъ Вилеръ. Совращенія эти прошли незамѣченными,— среди первыхъ адептовъ штунды изъ русскихъ православныхъ не было людей, сколько нибудь выдающихся по характеру или по природнымъ дарованіямъ, но нѣсколько лѣтъ спустя, именно съ 1868—1869 года, о южнорусской штундѣ громко заговорили.

Штунда, какъ нѣкоторыя другія явленія въ нашей русской жизни, „неожиданно" вспыхнула среди русскихъ крестьянъ въ нѣсколькихъ уѣздахъ Херсонской губерніи (Херсонскомъ, Одесскомъ, Ананьевскомъ и Елисаветградскомъ), а изъ Херсонской губерніи перекинулась въ Таращанскій уѣздъ, Кіевской губерніи, куда занесена была возвратившимися „изъ заработковъ" крестьянами, а изъ Таращанскаго уѣзда быстро стала распространяться въ Васильковскомъ, Каневскомъ, Звенигородскомъ и Чигиринскомъ уѣздахъ, Кіевской губерніи. Штундистское движеніе это вышло, какъ выше сказано, изъ нѣмецкой колоніи Рорбахъ, Одесскаго уѣзда; новоменнонистскій пасторъ этой колоніи Карлъ Бонекемперъ съ особымъ фанатизмомъ отдался идеѣ распространенія штунды среди русскихъ, причемъ въ лицѣ крестьянина Ивана Рябошапки нашелъ не менѣе фанатичнаго помощника. Иванъ Рябошапка сдѣлался первымъ апостоломъ штундо-баптизма изъ числа русскихъ.

Крестьянинъ села Карловки, Елисаветградскаго уѣзда, Херсонской губерніи, Иванъ Рябошапка совращенъ былъ въ штунду въ 1869 году нѣмцемъ-баптистомъ Мартиномъ Гибнеромъ. Перекрестилъ Рябошапку совращенный немного ранѣе въ баптизмъ и перекрещенный новоменнонитскимъ проповѣдникомъ Абрага-

момъ Унгеромъ—крестьянинъ с. Основы, Одесскаго уѣзда, Ефимъ Цымбалъ. Иванъ Рябошапка сразу выдвинулся среди русскихъ штундистовъ,—это былъ человѣкъ съ сильнымъ характеромъ и богато одаренный отъ природы,—въ его лицѣ штунда сдѣлала цѣнное пріобрѣтеніе. Основавъ въ 1876 году въ селѣ Любоміркѣ, Елисаветградскаго уѣзда, штундистскую общину, Рябошапка сразу разбогатѣлъ,—онъ купилъ значительный участокъ земли съ цѣнной водяной мельницей и развилъ богатое хозяйство,—очевидно, германскіе и англійскіе баптисты возлагали на него большія надежды и потому снабжали его значительными матеріальными средствами. Одно время Любоміpка была, такъ сказать, средоточіемъ южнорусскаго штундо-баптизма, а Рябошапка—однимъ изъ главныхъ заправилъ въ немъ. На примѣрѣ Рябошапки южнорусскіе крестьяне воочію видѣли, что служба штундѣ вознаграждается щедро, кромѣ того и взаимопомощь среди штундистовъ южнорусскихъ сдѣлалась замѣтной и стала играть немалую роль въ дѣлѣ совращеній. Я въ этомъ лично убѣдился, состоя въ должности приходскаго священника и противосектантскаго миссіонера въ одномъ изъ зараженныхъ штундизмомъ районовъ въ Кіевской губерніи и имѣя постоянное непосредственное общеніе со штундистами и „колеблющимися“ въ періодъ времени съ 1887 года по 1895 годъ Напримѣръ, одинъ православный крестьянинъ пошелъ разыскивать украденныхъ у него лошадей. Мѣсяцъ спустя онъ вернулся въ родное село со штундой въ душѣ и достаточнымъ запасомъ денегъ въ карманѣ, чтобы купить себѣ пару лошадей, гораздо лучшихъ, чѣмъ были украденныя. Съ тѣхъ поръ онъ сталъ ярымъ-штундо-баптистомъ. Имя Рябошапки въ это время было весьма популярнымъ среди штундистовъ Кіевской губерніи. Многіе штундисты и колеблющіеся, съ которыми приходилось мнѣ бесѣдовать, признавались, что ходили къ Рябошапкѣ въ Любо-

мірку „за наукой“ и съ гордостью разсказывали, какъ богато живетъ Рябошапка, какъ много народа приходитъ къ нему „за наукой“, какъ приходящіе „братья“ помогаютъ Рябошапкѣ въ хозяйствѣ, причемъ называли Рябошапку „пресвитеромъ“, а нѣкоторые называли его даже „епископомъ“. Рябошапка съ своей стороны дѣятельно велъ пропаганду штундо-баптизма, разъѣзжая по Херсонской, Екатеринославской и Кіевской губерніямъ. Въ концѣ восьмидесятыхъ годовъ, т. е. спустя уже 20 лѣтъ послѣ того, какъ Рябошапка перекрещенъ былъ въ штундо-баптизмъ, я видѣлъ его въ одномъ изъ селъ Васильковскаго уѣзда, Кіевской губерніи, во время одного изъ его, очевидно, миссіонерскихъ путешествій. Въ то время Рябошапка имѣлъ довольно представительный видъ средней руки интеллигента,—ничего крестьянскаго съ виду въ немъ не оставалось. Для характеристики Рябошапки и религіознаго настроенія его самого и вообще штундо-баптистовъ умѣстно упомянуть, что, въ интимной бесѣдѣ съ однимъ изъ сельскихъ священниковъ по вопросамъ религіи и измѣны Рябошапки православію, Рябошапка откровенно сказалъ: „и намъ хлѣбъ ѣсть нужно“,—откровенность Рябошапки въ этомъ случаѣ сквозь фальсифицированный піэтизмъ штундо-баптизма обнаружила въ немъ неприкрашеннаго анабаптиста-мюнцеровца.

Одновременно съ Рябошапкой подвизался въ пользу штундо-баптизма на югѣ Херсонской губерніи, въ Одесскомъ уѣздѣ, крестьянинъ села Основы этого уѣзда Михаилъ Ратушный, основавшій здѣсь вмѣстѣ съ перекрестившимъ Рябошапку Ефимомъ Цымбаломъ штундо-баптистскую общину.

Въ то же время появился баптизмъ на Кавказѣ, привитый здѣсь среди русскихъ баптистомъ-нѣмцемъ Мартиномъ Кальвейтомъ. Въ 1867 году Кальвейтъ совратилъ въ баптизмъ Тифлисскаго купца молоканина Никиту Воронина. Воронинъ продолжалъ дѣло Каль-

вейта и съ успѣхомъ пропагандировалъ баптизмъ среди молоканъ и православныхъ на Кавказѣ. Между прочимъ Воронинъ перекрестилъ въ 1871 году своего приказчика молодого человѣка 16 лѣтъ В. Павлова и послалъ его на свой счетъ въ Гамбургскую баптистскую семинарію Онкена. Павловъ оказался человѣкомъ даровитымъ и, состоя въ настоящее время пресвитеромъ Одесской баптистской общины, онъ является однимъ изъ видныхъ дѣятелей и миссіонеровъ штундо-баптизма въ Россіи.

До 1870-хъ годовъ новоменнонистско-штундистское херсонское и баптистское кавказское теченія существовали отдѣльно и въ общеніе другъ съ другомъ не входили. Въ 1870-хъ годахъ эти два теченія начали сходиться и формироваться въ болѣе или менѣе опредѣленный типъ, склоняясь въ пользу баптизма. Послѣдователи его стали называть себя „евангельскими христіанами баптистскаго исповѣданія", при чемъ южнорусскіе штундисты приняли отъ баптистовъ вѣроисповѣдную систему и богослужебный строй, а въ литературѣ для точности, называются штундо-баптистами. Изъ Херсонской губерніи въ самомъ началѣ своего появленія штундизмъ проникъ въ Кіевскую губернію, гдѣ успѣшно развился въ трехъ селахъ Таращанскаго уѣзда: с. Плосскомъ, с. Чаплынкѣ и с. Косяковкѣ и пріобрѣлъ себѣ здѣсь много адептовъ среди крестьянъ. Изъ Таращанскаго-же уѣзда быстро распространился по губерніи, захвативъ въ особенности Васильковскій, Каневскій, Звенигородскій и Чигиринскій уѣзды, откуда проникъ въ смежныя губерніи.

Пропагандистами въ селѣ Плосскомъ были мѣстные крестьяне Павелъ и Яковъ Цыбульскіе. Яковъ Цыбульскій долго служилъ въ Одессѣ у баптиста-нѣмца Карла Шутца, который и совратилъ его въ штундизмъ.

Въ селѣ Чаплынкѣ распространилъ штунду крестьянинъ этого села, жившій долгое время въ работникахъ въ колоніи Рорбахъ и женившійся на нѣмкѣ-баптисткѣ, занимавшій впослѣдствіи довольно видное положеніе среди Херсонскихъ штундистовъ и высланный оттуда за пропаганду на родину Герасимъ Балабанъ. Имя Балабана въ свое время было популярно среди штундистовъ.

Изъ Чаплынки штундизмъ проникъ на первыхъ-же порахъ въ сосѣднее село Косяковку. Значеніе Чаплынской и Косяковской штунды въ исторіи штундо-баптизма въ Россіи не маловажное. Достаточно сказать, что въ восьмидесятыхъ и девяностыхъ годахъ два, непримиримыя и теперь, теченія въ вѣроученіи штундобаптизма въ Россіи назывались Чаплынкимъ и Косяковскимъ. Косяковскіе штундисты содержали болѣе или менѣе чистое баптистское вѣроученіе, признавая Крещеніе и Причащеніе, и приближались къ вѣроученію лютеранъ, причемъ отъ послѣднихъ отличались главнымъ образомъ отрицаніемъ крещенія младенцевъ, признаніемъ вмѣсто обливанія погружательной формы въ крещеніи, отрицаніемъ почитанія креста. Чаплынскіе-же штундисты по вѣроученію приближаются къ Кальвину, отвергая какую-бы то ни было обрядность, въ томъ числѣ крещеніе и причащеніе. „Читая слово Божіе, говорятъ они, мы получаемъ крещеніе и причащеніе“ и т. д. Сами себя они называютъ „духовными христіанами“, а въ литературѣ называются „младоштундистами“.

Есть еще между штундо-баптистами русскими такъ называемые „субботники“, это почти тоже, что за границей баптисты седьмого дня. Такъ называются они потому, что одни изъ нихъ празднуютъ вмѣсто воскресенія субботу, а другіе празднуютъ и субботу и воскресеніе. Секта баптистовъ-субботниковъ дала отъ себя еще отклоненіе, рѣзко выразившееся въ пользу Моисеева закона,—это баптисты жидовствующіе. Они,

между прочимъ, перемѣняютъ имена свои на библейскія: Авраамъ, Исакъ, Іаковъ и т. д; субботу празднуютъ по еврейски, не зажигая даже въ субботу огня, и, какъ мнѣ достовѣрно извѣстно, нѣкоторые изъ нихъ (въ с. Синявѣ наприм.) въ началѣ 90-хъ годовъ подвергали себя и новорожденныхъ сыновей обрѣзанію. Можетъ быть баптистовъ-жидовствующихъ и не много, но я долгомъ поставляю отмѣтитъ и это характерное въ русскомъ баптизмѣ явленіе, чтобы полнѣе охарактеризовать извѣстное подъ именемъ баптизма религіозное движеніе у насъ въ Россіи.

Распространеніе штундо-баптизма въ Россіи съ 70-хъ годовъ XIX столѣтія пошло довольно быстро. Изъ всеподданѣйшихъ отчетовъ Оберъ-Прокурора Святѣйшаго Синода видно, что въ 1885 году штундисты появились уже въ губерніяхъ: Волынской, Подольской, Екатеринославской, Таврической, Полтавской, Орловской, Бессарабской, Воронежской, Харьковской, Калужской, Пензенской, Рязанской, Нижегородской, Тамбовской, Оренбургской, Самарской, Саратовской, Смоленской, въ землѣ Войска Донского, въ Кіевѣ и даже Москвѣ, т. е. считая Кіевскую и Херсонскую, въ 22 губерніяхъ. Въ 1891 году, по свѣдѣніямъ 2-го миссіонерскаго съѣзда въ г. Москвѣ штундо-баптизмъ распространился болѣе, чѣмъ въ 30 губерніяхъ. 4-го іюля 1894 года изданъ былъ законъ, призвавшій штунду сектою, вредною не только въ церковномъ, но и въ государственномъ отношеніи, вслѣдствіе чего распространеніе ея нѣсколько пріостановилось. Съ 1905 года, съ провозглашеніемъ вѣроисповѣдной свободы въ Россіи, когда противоцерковная и противогосударственная пропаганда безпрепятственно расползлась по россійскому государственному организму, и штундо-баптистское движеніе въ Россіи, поощряемое и вспомоществуемое изъ Германіи, Англіи и Сѣверной Америки, вспыхнуло снова, при чемъ теперь принимаются

вожаками этого движенія всѣ мѣры къ объединенію всѣхъ штундо-баптистскихъ теченій въ Россіи подъ однимъ именемъ баптизма внѣ зависимости отъ тѣхъ или другихъ особенностей въ вѣроученіи, но на основѣ такъ называемой евангелизаціи или христіанизаціи общества. Я полагаю, что сами штундо-баптисты не столковались еще, да и столковаться не могутъ относительно того, что разумѣть нужно подъ христіанизаціей или евангелизаціей общества. Мысль эта не голословная. Въ разныхъ такъ называемыхъ „евангелическихъ“ религіозныхъ обществахъ, начиная съ лютеранства и кончая баптистами и болѣе крайними раціоналистическими сектами, говорящими о евангелизаціи общества, слово „евангелизація“ понимается различно. Конечно, проще всего было бы понимать „евангелизацію“ въ смыслѣ проповѣди Евангелія невѣрующимъ, отвергающимъ евангельскія истины, равнодушнымъ къ Евангелію и невѣждамъ въ немъ и проведеніе въ жизнь разными способами нравственныхъ Евангельскихъ правилъ по смыслу и пониманію Вселенской Церкви. Но „евангелическія“ общества, слѣдуя принципу свободнаго пониманія и толкованія Евангелія, понимаютъ слово „евангелизація“ въ различныхъ смыслахъ. Или 1) въ смыслѣ пріема внѣшней миссіи, т. е. распространенія Евангелія въ интересахъ пропаганды своего вѣроученія среди христіанъ другихъ исповѣданій или 2) въ качествѣ орудія внутренней миссіи, при чемъ въ послѣднемъ случаѣ „евангелизація“ понимается далеко не одинаково,— одни сводятъ ее къ простой филантропіи, т. е. къ разнымъ видамъ и формамъ благотворительности, другіе обращаютъ ее въ заботу объ общественныхъ нуждахъ, третьи, наконецъ, пользуются ею, какъ средствомъ для проведенія и осуществленія соціально-политическихъ задачъ. (Шеферъ. Внутренняя Миссія, стр. 6—12.) Такимъ образомъ и въ русскомъ штундобаптизмѣ идетъ широкій размѣнъ священнаго слова

„евангелизація“, имѣющій въ нашихъ глазахъ одну цѣль, одну задачу.

Задача и цѣль эти — отрицаніе и разрушеніе Православной Церкви въ Россіи, а впослѣдствіи, какъ результатъ работы, освобожденіе общественнаго русскаго сознанія отъ религіозныхъ началъ вообще. Эта мысль очень краснорѣчиво подтверждается словами пресвитера Царицынской баптистской общины С. Степанова на Всероссійскомъ съѣздѣ баптистовъ въ г. С.-Петербургѣ 1—9 Сентября 1910 года. Степановъ сказалъ по вопросу объ обязательномъ вѣроученіи слѣдующія слова: „Обязательное вѣроученіе можетъ произвести раздоры въ средѣ баптистскихъ общинъ, можетъ оттолкнуть общины отъ союза (Всероссійскаго баптистскаго Союза). *Вѣроизложеніе необходимо лишь для правительства; но для этой цѣли достаточно какого либо изъ существующихъ вѣроизложеній*“. И еще „Вѣроизложеніе составляютъ люди; въ немъ могутъ оказаться ошибки и спорные пункты... Безъ вѣроизложенія прожить можно: мы и безъ вѣроизложенія единодушны въ нашихъ воззрѣніяхъ. Для представленія же правительству достаточно одного изъ существующихъ вѣроизложеній“. (Современное состояніе русскаго баптизма. Записка Департамента Духовныхъ Дѣлъ. 1911 г. стр. 45 и 48). Кажется, слова эти не требуютъ поясненія. Ясно само по себѣ. Вѣроученіе для штундо-баптистовъ не важно, вѣроучительная сторона нужна для правительства, какъ ширма или овечья шкура для прикрытія истинныхъ стремленій баптизма. Что баптизмъ есть раціоналистическая секта, въ которой изученіе вопросовъ религіи идетъ параллельно съ разрѣшеніемъ политическихъ вопросовъ, имѣемъ и еще одно весьма наглядное доказательство.

Въ 1910 году возникла новая секта (см. „Новое Время“ отъ 7 мая 1911 года № 12625) подъ названіемъ „Голгоѳскіе христіане“. Сектанты эти отвергаютъ повиновеніе какой бы то ни было власти, отрицаютъ

всякую собственность, понятіе отечества, націонализма, черту еврейской осѣдлости, считая послѣднюю величайшимъ преступленіемъ противъ Христа (?), богохульствомъ. Разрушеніе настоящаго государственнаго строя почитаютъ долгомъ христіанской совѣсти. Вообще основныя положенія секты „Голгоѳскіе христіане" подходятъ къ программѣ анархистовъ-коммунистовъ. Но интереснѣе всего то обстоятельство, что „Голгоѳскіе христіане" весьма успѣшно вербуютъ себѣ „адептовъ въ средѣ баптистовъ". Такъ сказывается истинная природа баптизма, несмотря на всѣ старанія разныхъ Фетлеровъ, кстати сказать, получающихъ хорошее содержаніе отъ баптистскихъ миссіонерскихъ организацій, благочестивыми вздохами и лицемѣрными разглагольствованіями объ озареніи, о непосредственномъ облагодатствованіи прикрыть истинную природу баптизма, правильнѣе сказать мюнцеровскаго анабаптизма и тѣмъ легче морочить и соблазнять „малыхъ сихъ", т. е. людей легковѣрныхъ и незрѣлую молодежь.

Дѣло объединенія штундо-баптистовъ подъ знаменемъ баптизма повидимому, по крайней мѣрѣ по увѣренію вожаковъ, налаживается. Въ 1906 году отпечатано на русскомъ языкѣ и во всей полнотѣ принято русскими баптистами переведенное съ нѣмецкаго „Изложеніе вѣры и уставовъ общинъ крещенныхъ христіанъ, называемыхъ баптистами". „Изложеніе" это составлено въ 1849 году на первой генеральной конференціи нѣмецкихъ баптистовъ въ Гамбургѣ подъ руководствомъ организатора баптизма въ Германіи Онкена и, повторяю, въ 1906 году отпечатано въ Ростовѣ на Дону подъ заглавіемъ „Вѣроученіе русскихъ евангельскихъ христіанъ баптистовъ". Также по нѣмецко-лютеранскому служебнику совершается теперь у русскихъ штундо-баптистовъ „Святая Вечеря" или „Преломленіе", т. е. подмѣна того, что мы, православные, называемъ таинствомъ Св. Причащенія. Служебникъ этотъ подъ названіемъ „Порядокъ глав-

наго богослуженія въ воскресные и праздничные дни“ въ 1872 году переведенъ былъ съ нѣмецкаго языка на русскій и, повторяемъ, имъ теперь пользуются русскіе штундо-баптисты. Въ служебникѣ этомъ изложены „Гимны для христіанъ евангелическаго исповѣданія“, порядокъ обычнаго общаго богослуженія и „Чинъ Литургіи въ день Исповѣди и Причастія“. Чинъ этой литургіи состоитъ собственно изъ послѣдней части нашей православной Литургіи вѣрныхъ“ отъ словъ: „Благодать Господа Нашего Іисуса Христа и любы Бога и Отца и Причастіе Святаго Духа буди со всѣми вами“, но эти слова въ чинѣ штундо-баптистской литургіи сокращены въ словахъ: „Господь да будетъ съ вами“, которыя произноситъ пресвитеръ, а „вѣрующіе“ отвѣчаютъ: „И съ духомъ твоимъ“. Потомъ у насъ священникъ говоритъ: „Горѣ имѣимъ сердца“, а у штундо-баптистовъ „пресвитеръ“ говоритъ: „Вознесите сердца“. У насъ поютъ: „Имамы ко Господу“, а у нихъ „вѣрующіе“ говорятъ: „Возносимъ ихъ ко Господу“, т. д.

Кромѣ того еще, въ 1907 году упомянутый выше пресвитеръ Одесскій баптистской общины В. Павловъ издалъ „Катехизисъ. Наставленіе въ вѣрѣ для баптистскаго юношества“.
„Катехизисъ“ Павлова составленъ также по нѣмецко-баптистскимъ образцамъ.

Штундо-баптизмъ, какъ упомянуто выше, церковную іерархію теоретически отвергаетъ, но практически имѣетъ ее, въ цѣляхъ, конечно, объединенія „вѣрующихъ“ и порядка въ устройствѣ общинъ.

У нихъ есть „пресвитеры“, „учители или проповѣдники и діаконы“. По 10 члену Вѣроученія штундо-баптистовъ, „эти названія не означаютъ степеней чиновъ“, но однако, каждая община имѣетъ „пресвитера“; „пресвитеръ“ *посвящаетъ* другихъ лицъ въ духовныя должности. Иначе сказать, штундо-баптисты, отвергая іерархію, практически не могутъ до поры до времени

обойтись безъ нея и въ подмѣну іерархіи допускаютъ суррогатъ ея, чтобы, такъ сказать, честь-честью у нихъ было для видимости то, что имѣется у другихъ историческихъ христіанскихъ исповѣданій, дабы импонировать толпѣ „вѣрующихъ", пока толпа эта во всей массѣ настолько поумнѣетъ, проникнется штундо баптистскимъ духомъ, и уразумѣетъ, что іерархіи вовсе не нужно, что каждый „вѣрующій" есть въ то-же время „святой" и „священникъ".

Весьма важно упомянуть еще при этомъ объ „апостолахъ" штундо-баптизма. Обратите вниманіе на фамиліи этихъ „апостоловъ". Эго нѣмецъ Онкенъ и его ревностные помощники: еврей Кебнеръ, нѣмецъ Леманъ; затѣмъ южно-русскіе колонисты: Вилеръ, Ондра, Прицкау, Фишеръ, Шульцъ, Кепигъ, Клундъ, Либигъ и т. д.,—не то нѣмцы, не то изъ нѣмецкихъ евреевъ. Русскіе штундо-баптисты произносятъ имена этихъ баптистскихъ „апостоловъ" съ большимъ уваженіемъ, чѣмъ имена Святыхъ Апостоловъ Господа Іисуса Христа.

По свѣдѣніямъ Департамента Духовныхъ Дѣлъ (Записка о современномъ состояніи русскаго баптизма. С.-Петербургъ. 1911 года) „въ настоящее время русскій баптизмъ распространенъ почти во всѣхъ губерніяхъ Европейской и Азіатской Россіи". По тѣмъ же свѣдѣніямъ, къ 1-му января 1910 года—членовъ русскихъ баптистскихъ общинъ числилось до 11000 человѣкъ, баптистскихъ-же общинъ было 149, пресвитеровъ и проповѣдниковъ 240. Цыфры повидимому нестрашныя. Но прежде всего я лично склоненъ думать, что на самомъ дѣлѣ штундо-баптистовъ значительно больше, такъ какъ: 1) есть щтундо-баптисты, не зарегистровавшіеся или по недостатку въ данной мѣстности требуемаго закономъ числа для оффиціальнаго зарегистрованія общины или по инымъ причинамъ; 2) въ расчеты вожаковъ не входитъ пугать правительство цифрами и 3) есть,

какъ и выше указано, развѣтвленія штундо-баптизма, нежелающія имѣть общеніе съ баптистами. По этимъ соображеніямъ нужно думать, что число штундо-баптистовъ въ Россіи значительно превышаетъ оффиціальныя цифры Департамента Духовныхъ Дѣлъ, что и признается и самимъ Департаментомъ. А затѣмъ, число пресвитеровъ и проповѣдникввъ—240 показываетъ, что пропаганда баптизма ставитъ себѣ широкія задачи и широко раскидываетъ свои сѣти. И наконецъ, каждый штундо-баптистъ, по самому характеру секты, есть ревностный пропагандистъ. Всероссійскій съѣздъ баптистовъ въ г. С.-Петербургѣ 1–9 сентября 1910 года прямо и открыто постановилъ, что „каждый членъ, вступающій въ церковь" (т. е. принимающій баптизмъ) при самомъ вступленіи даетъ обѣщаніе содѣйствовать распространенію евангелія, т. е. баптизма. Если же на дѣлѣ отказывается исполнять это обѣщаніе, то перестаетъ быть членомъ „церкви" и подлежитъ отлученію". Кромѣ того собранія баптистовъ имѣютъ „призывной" характеръ, такъ какъ на этихъ собраніяхъ лица „невѣрующія" *призываются* увѣровать во Христа, т. е. принять баптизмъ.

Такимъ образомъ, имѣя въ виду вышеуказанное и напряженную пропагаторскую дѣятельность баптизма, никоимъ образомъ не слѣдуетъ успокаиваться незначительнымъ, повидимому, судя по оффиціальнымъ отчетамъ, числомъ баптистовъ въ Россіи. Небольшая цифра 11000 прикрываетъ большое зло и серьезную опасность.

Въ чемъ состоитъ вѣроученіе штундо-баптистовъ, видно изъ прежде сказаннаго. Это есть развѣтвленія лютеранства и кальвинизма, но развѣтвленія настолько многочисленныя, что услѣдить за ними трудно. Есть толки, близкіе къ лютеранству, есть же и такіе, въ которыхъ уже остается очень мало христіанскаго вообще. Одни, отвергая всѣ таинства, принимаютъ Крещеніе водой и Преломленіе Хлѣба, т. е. подобіе

2-хъ таинствъ, но только подобіе,—не какъ таинства, а только какъ простые обряды; другіе отвергаютъ какую бы то ни было обрядность Затѣмъ, всѣ штундо-баптисты отвергаютъ почитаніе Креста, Божіей Матери, ангеловъ, святыхъ, иконъ, мощей, молитву за умершихъ, посты, монашество, крестные ходы, водоосвященіе, крестное знаменіе и т. д... Говорятъ, что вѣруютъ въ загробную жизнь, второе пришествіе Христа и Страшный Судъ, но въ какихъ смыслахъ принимаютъ и понимаютъ они эти положенія, сказать трудно,—каждый толкъ понимаетъ по своему.

Основными общими положеніями для всѣхъ штундо-баптистовъ остается пока ученіе, что человѣкъ спасается *вѣрою* въ Искупительныя заслуги Христа, а не добрыми дѣлами. Кромѣ того, тѣ изъ нихъ, которые признаютъ Крещеніе, отвергая крещеніе младенцевъ, требуютъ крещенія или правильнѣе, перекрещиванія взрослыхъ, считая крещеніе младенцевъ недѣйствительнымъ. И наконецъ, всѣ штундо-баптисты, отвергая Священное Преданіе, единственнымъ источникомъ вѣроученія признаютъ Священное Писаніе, но и съ Священнымъ Писаніемъ обращаются очень безцеремонно, придавая большее или меньшее значеніе той или другой его части по собственному желанію или разумѣнію.

Еще слѣдуетъ упомянуть, что болѣе видными представителями и руководителями русскаго штундо-баптизма въ настоящее время являются слѣдующія лица: 1) Пресвитеръ Одесской баптистской общины В. Павловъ, Пресвитеръ С.-Петербургской общины В. Фетлеръ, 3) Пресвитеръ Балашовской общины И. Голяевъ, 4) Пресвитеръ Царыцинской общины С. Степановъ, 5) Пресвитеръ одной изъ общинъ Таврической губерніи Ѳ. Балихинъ, 6) Предсѣдатель Сибирскаго Отдѣла союза русскихъ баптистовъ Г. Мазаевъ, 7) Пресвитеръ Бакинской общины В. Ивановъ, 8) Пресвитеръ Самарской общины Я. Винсъ, 9) Пресвитеръ

одной изъ общинъ Воронежской губерніи В. Степановъ, 10) въ Ростовѣ на Дону—Д. Мазаевъ, затѣмъ: Захаровъ, Трудерунгъ, Прицкау, Перкъ и др.

Для подготовки проповѣдниковъ и миссіонеровъ въ Россіи учреждены три баптистскія семинаріи: 1) въ Таврической губерніи, въ селѣ Астраханкѣ, 2) въ г. Митавѣ и 3) въ г. Лодзи.—послѣдняя, впрочемъ, закрыта правительствомъ въ 1910 году.

Русскіе баптисты имѣютъ свой журналъ „Баптистъ", календарь „Семейный Другъ", свои библіотеки, читальни, книжныя лавки, школы для дѣтей и воскресныя школы для взрослыхъ. Существуетъ также „Всероссійскій союзъ кружковъ баптистской молодежи", а „кружки юношескіе и дѣвическіе" существуютъ при баптистскихъ общинахъ. Цѣль этихъ кружковъ духовно-религіозное самообразованіе и подготовка къ миссіонерской дѣятельности.

Первымъ Предсѣдателемъ союза русскихъ баптистовъ „былъ новоменнонитъ Іоганъ Вилеръ съ 1884 года по 1886 г. Послѣ Вилера Предсѣдателемъ „союза" былъ Д Мазаевъ до 1909 года. Съ 1910 года состоитъ И. Голяевъ.

Вообще, при основномъ правилѣ баптизма понимать каждому „вѣрующему" Св. Евангеліе по своему, въ дѣлѣ вѣры почти исключительное значеніе въ штундо-баптизмѣ придается собственному каждаго разумѣнію и вообще разуму. Говорю „почти исключительное", такъ какъ, благодаря непосредственному общенію съ сотнями штундистовъ въ теченіе нѣсколькихъ лѣтъ, я мистической сторонѣ штундо-баптизма не особенно довѣряю. Это не болѣе, какъ фальсифицированный піэтизмъ; въ лучшемъ случаѣ, временное увлеченіе и воодушевленіе религіозное, но нерѣдко просто тактическій пріемъ для успѣха пропаганды. Штундо-баптизмъ есть религія разума. Начинась съ ярко выраженной вражды къ исторически сложившимся христіанскимъ вѣроученіямъ—православію, римско-ка-

толичеству и лютеранству, баптизмъ основнымъ своимъ догматомъ, если можно такъ выразиться, полагаетъ отрицаніе этихъ вѣроученій. Нужно замѣтить, что несмотря на всю близость баптизма къ лютеранству и родственность ихъ, несмотря даже на то, что въ послѣднее время баптизмъ въ дѣлѣ своей организаціи щедро черпаетъ изъ лютеранскихъ источниковъ, лютеране отрицательно относятся къ баптизму и на первыхъ порахъ появленія штундо-баптизма въ Россіи лютеранскія консисторіи болѣе старались препятствовать распространенію его, чѣмъ православныя и римско-католическія. Это и понятно, лютеранамъ виднѣе была сразу суть баптизма и кромѣ того вражда между родными всегда бываетъ сильнѣе.. Затѣмъ другимъ основнымъ догматомъ баптизма является стремленіе освободиться отъ всякаго рода „предразсудковъ" въ соціально-политической жизни. Кто слѣдитъ за газетами, тотъ знаетъ, что штундо-баптисты болѣе пылкіе и нетерпѣливые и теперь иногда „прорываются", отказываясь отъ присяги, отъ военной службы, не говоря уже о томъ, что въ отрицаніи православной вѣры не знаютъ границъ. Нельзя перечислить случаевъ глумленія ихъ надъ Православной Церковью, надъ св. иконами и Крестомъ, случаевъ кощунства. Были случаи попытокъ со стороны ихъ разрушать православные храмы (напр. въ с. Павловкѣ, Харьк. губ.). съ крикомъ и шумомъ въ телѣгахъ врываться въ крестные ходы, разбивать стекла въ окнахъ православныхъ храмовъ, тяжко оскорблять православныхъ священниковъ и проч. и проч.

Кто имѣлъ непосредственное общеніе съ рядовой штундо-баптистской массой (конечно не съ выдрессированными только вожаками ея), тотъ могъ замѣтить, какъ скоро обнаруживается внутренняя сторона штундо-баптизма, какъ штундо-баптистъ начинаетъ говорить, и какъ страстно и злобно говорить, послѣ первыхъ благочестивыхъ вздоховъ и такихъ-же разговоровъ,

на темы соціально-политическія, напр. о томъ, что нѣтъ правды на свѣтѣ. что богатые притѣсняютъ бѣдныхъ, что всѣ люди должны быть братьями въ смыслѣ полнаго равенства всѣхъ, т. е. начинаетъ говорить тоже, что говорилъ Мюнцеръ-анабаптистъ и любой изъ его Цвикаусскихъ пророковъ, и такимъ образомъ обнаруживаетъ истинную суть баптизма. Піэтизмъ-же, благочестивые вздохи и разговоры объ озареніи свыше, о непосредственномъ общеніи съ Богомъ—это въ значительной степени есть ширма (овечья шкура), которой прикрывается то, что имѣетъ мало общаго съ религіей и въ особенности съ евангельскимъ ученіемъ Христа. Баптизмъ, какъ показываетъ постепенная его эволюція, изъ кровожаднаго мюнцеровца—анабаптиста въ неблагопріятныя для него времена превратившійся съ виду сначала въ меннонита-непротивленца, затѣмъ въ новоменнонита повидимому корректнаго гражданина, а наконецъ въ послѣднее, повидимому благопріятствующее для него время, вновь осмѣлѣвшій и постепенно обнаруживающій свои соціально политическія вожделѣнія, по сущности своей лишь съ натяжкой можетъ считаться христіанской сектой. Слишкомъ безцеремонное обращеніе въ баптизмѣ со Святымъ Евангеліемъ,—эта перелицовка Св. Евангелія есть, собственно говоря, отрицаніе Христа, и притомъ хитрое и тѣмъ болѣе опасное отрицаніе Христа путемъ постепенной въ сознаніи людей подмѣны Богочеловѣка-Христа человѣкомъ-Христомъ, и вмѣстѣ съ тѣмъ лицемѣрно-хитрая, съ цѣлью завлеченія легковѣрныхъ, подмѣна евангельскаго вѣро и правоученія Христа-Богочеловѣка анархистско-коммунистическими положеніями.

Оканчивая бесѣду, долгомъ поставляю сказать. Вниманіе! дорогіе русскіе православные братья! Вонмемъ! Будемъ внимательны и осторожны. Много грозовыхъ разрушительныхъ вихровъ и тучъ пронеслось надъ православной русской землей и надъ головами

нашихъ предковъ въ тысячелѣтній періодъ историчесаго существованія нашей святой Руси. Огнемъ и мечемъ проносились по ней орды татаръ, полчища нѣмецкія, шведскія, польскія, французскія. Цѣлыя области русской земли столѣтія стонали подъ игомъ инородцевъ и иновѣрцевъ. Гнулась до земли, какъ былинка въ полѣ, русская сила, но не ломалась, не падала замертво, а вновь подымалась, вновь оживала. Теперь ополчается на насъ новый еще врагъ,—хитрый и коварный,—со Св. Евангеліемъ въ рукахъ, со словами Господа Іисуса Христа въ устахъ, но съ жаждой разрушенія въ сердцѣ. Онъ идетъ на насъ не вихремъ, не грозой, а какъ зараза незамѣтно проникаетъ въ каждую ранку, въ каждую щель, внося разложеніе и гниль, и болѣе всего поражаетъ молодые побѣги, отравляя ихъ своимъ гнилостнымъ ядомъ. Это такъ называемый баптизмъ, это штунда,—собирательное названіе цѣлаго ряда раціоналистическихъ сектъ, различающихся между собою въ частностяхъ и нерѣдко враждующихъ другъ съ другомъ, но имѣющихъ одинъ общій характеръ, одинъ духъ, объединяющій ихъ и рѣзко проявляющійся въ глубокой враждѣ и ненависти къ святому православію и глумленію надъ нашей святой вѣрой. Окончательный же результатъ воздѣйствія штундо-баптизма—разрушеніе религіи вообще. Приторно-слащавый, лицемѣрный піэтизмъ, при помощи котораго штундо-баптизмъ вкрадывается въ вѣрующую еще душу—есть, повторяю, лишь ширма, есть, такъ сказать, тактическій пріемъ. Вниманіе, дорогіе русскіе православные братья!

Въ заключеніе должно сказать, что характеристика штундо-баптизма, какъ религіозно-политическаго движенія, была-бы не полной, если не сказать, что по мнѣнію лицъ, болѣе или менѣе близко знакомыхъ съ исторіей и характеромъ массонства, „*Массонство всегда*

шло рука объ руку съ Протестантствомъ". Достаточно сказать, что ближайшій другъ и даже руководитель Мартина Лютера Филиппъ Меланхтонъ состоялъ въ числѣ немногихъ высшихъ „посвященныхъ" членовъ „Ордена Иллюминатовъ"—этого крайняго массонскаго ордена, дѣйствующаго и теперь и поставляющаго своей цѣлью: 1) разрушеніе христіанства вообще, 2) ниспроверженіе монархій и существующаго общественно-государственнаго строя, 3) разрушеніе семьи и 4) разрушеніе частной собственности,—и все это тайно, скрыто, лицемѣрно подъ девизомъ: всеобщаго братства, равенства и свободы. Самъ основатель нѣмецкаго ордена Иллюминатовъ Адамъ Вейсгауптъ въ одномъ изъ своихъ интимныхъ писемъ къ другу, иллюминату-же, между прочимъ, высказался такъ: „*Всего удивительнѣе то, что ученѣйшіе протестантскіе и реформатскіе богословы, состоящіе въ орденѣ (Иллюминатовъ) воображаютъ, что вѣроученіе ордена содержитъ въ себѣ истинный смыслъ и духъ христіанства. О, люди! подумаешь, какъ легко внушить вамъ такія мысли! Никогда не думалъ, что я сдѣлаюсь основателемъ новой религіи...*" Вотъ откровенное признаніе!.. Но какова-же тогда роль „протестантскихъ и реформатскихъ богослововъ", въ томъ числѣ гг. Фетлеровъ и прочихъ меннонитскихъ, баптистскихъ и проч. и проч., съ позволенія сказать, „благовѣстниковъ и проповѣдниковъ". Кто они,—обманутые или обманывающіе? И какъ фальшиво звучатъ въ устахъ всѣхъ этихъ господъ названія „Евангелическая церковь", „евангелизація", „христіанизація", и какъ кощунственна ихъ претензія на исключительную монополію Св. Евангелія, которое они въ своихъ цѣляхъ столь хитро и святотатственно перелицовываютъ!. Болѣе честно уже поступалъ анабаптистъ разрушитель Фома Мюнцеръ - этотъ прародитель нынѣшнихъ баптистовъ, открыто проповѣдывавшій современное уже ему ученіе „Иллюминатовъ, т. е. разрушеніе религіи, государственнаго строя, собственности

и семьи... и, очевидно, вышедшій отъ нихъ и поставлявшій себѣ ту же цѣль, но разошедшійся съ ними лишь въ средствахъ достиженія цѣли... Характерно еще мнѣніе многихъ разоблачателей масонства, что іудеи суть главные двигатели этаго религіозно-политическаго движенія... Вообще намъ, свидѣтелямъ религіозно-политическихъ движеній на нашей Святой Руси въ послѣдніе пережитые и переживаемые годы, есть надъ чѣмъ задуматься глубоко и серьезно! Волна разрушительныхъ „тайныхъ обществъ", большей частью прикрывающихся религіозно-нравственными началами и красивыми словами о поднятіи нравственности и просвѣщенія, но ничего общаго неимѣющихъ съ истинной христіанской нравственностью и съ истиннымъ Евангельскимъ просвѣщеніемъ,—хлынула на Святую Нашу Русь. А добрые, довѣрчивые, безхитростные русскіе люди, въ своемъ прекраснодушіи, не подозрѣвая коварныхъ замысловъ, принимаютъ вкрадчивые слова за чистую монету... Caveant consules! Hannibal ante portas! Берегитесь! Врагъ уже не „у воротъ", а проникъ въ нашу среду,—хочется еще разъ сказать.

Кто подробнѣе хотѣлъ-бы узнать степень грозящей опасности, тому я могъ-бы совѣтовать прочесть хотя-бы небольшую книжицу (цѣна 50 коп.) графини Толь, рожденной граф. Толстой: „Ночные Братья" (опытъ историческаго изслѣдованія о масонствѣ въ Германіи). Книжку эту можно выписать изъ Петербурга, изъ книжнаго магазина „Новаго Времени (Невскій, д № 46)". Указываю эту одну достойную всякаго вниманія книжку, такъ какъ литература о масонствѣ довольно обширна и разбираться въ ней не у всякаго есть время и охота, а въ „Ночныхъ Братьяхъ" кратко и понятно изложено то, о чемъ не мѣшаетъ знать каждому русскому православному человѣку, для котораго дороги еще слова, „родина" и „православная вѣра".

Необходимость въ русскомъ независимомъ органѣ печати въ такое время крайне велика, всестороннее освѣщеніе первыхъ шаговъ дѣятельности зарождающихся земскихъ учрежденій чрезвычайно важно въ смыслѣ направленія ихъ дальнѣйшей дѣятельности по пути поднятія умственнаго и экономическаго уровня господствующей въ краѣ бѣлорусской народности.

Не преуменьшая трудности начинаемаго дѣла, редакція надѣется на поддержку всѣхъ интеллигентныхъ бѣлорусскихъ силъ края, всѣхъ великороссовъ и малороссовъ, проживающихъ въ краѣ и болѣющихъ его нуждами и печалями, а также на сочувствіе и поддержку центра Россіи, всѣхъ культурныхъ русскихъ силъ, не чуждыхъ національнаго чувства. Въ глубокомъ сознаніи правоты своего дѣла, въ поддержкѣ интеллигентныхъ силъ края, редакція будетъ черпать силы въ предстоящемъ трудѣ.

Подписная цѣна на газету.

На годъ	6 р. —	
„ 6 мѣсяцевъ	3 „	50 к.
„ 3 „	2 „	— „
„ 1 „	— „	75 „
Заграницу	10 „	— „

Для сельскаго духовенства, сельскихъ учителей, фельдшеровъ, фельдшерицъ, непосредственно обращающихся въ контору, допускается разсрочка.

Адресъ редакціи конторы: Вильна, Большая Погулянка д. № 18, кв. № 5.

Всѣмъ годовымъ подисчикамъ и тѣмъ изъ полугодовыхъ, подписная плата которыхъ поступитъ до 20-го іюня въ августѣ мѣсяцѣ будетъ разослано необходимое сейчасъ каждому пастырю приложеніе:

„Конспекты проповѣдей на всѣ воскресные и праздничные дни церковнаго года“.

На каждый воскресный и праздничный день будетъ дано три конспекта: 1) на евангельское чтеніе, 2) на чтеніе апостольское и 3) на какую либо тему вѣро-и нравоучительнаго характера.

Составитель книги принимаетъ во вниманіе всѣ тѣ условія, среди которыхъ приходится работать приходскому пастырю, всѣ тѣ запросы поднимаются къ церковному амвону со стороны ищущей Бога, подчасъ смущенный сектантскими движеніями, души простолюдина; въ виду этого большее мѣсто отводится проповѣдямъ, ищущимъ апологетическій или же миссіонерскій характеръ.

ПОДПИСНАЯ ЦѢНА: на годъ съ перес.—**ЧЕТЫРЕ** р., на полгода—**ДВА** руб. съ перес. (за границу въ годъ—**ШЕСТЬ** рублей.

ВЫПИСЫВАТЬ: **С.-Петербургъ, Нарвскій, 1. Контора журнала «Приходскій Священникъ».**

Редакторы-издатели: Протоіерей *В. П. Галкинъ.* Священникъ *М. В. Галкинъ.*

Редакторъ ***Н. Шелутинскій.***

Печатать разрѣш. 1911 г. 17 іюня. За цензора, свящ. *І. Будиловичъ.*
Гродненская Губернская Типографія.